

# تذکرہ قرآن

۱۰۵

الفیل

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

### سورہ کا عمود، سابق و لاحق سے تعلق اور ترتیب بیان

’القلعة‘ سے لے کر ’المونہ‘ تک خاص بات جو قریش پر واضح فرمائی گئی ہے وہ یہی ہے کہ انھوں نے مال اور اولاد کے عشق میں مبتلا ہو کر اللہ اور بندوں کے حقوق کو تمام برباد کر دیے ہیں لیکن یہ زعم رکھتے ہیں کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ارشاد اور ان کے بنائے ہوئے گھر کے متوال ہیں۔ اب اس سورہ اور اس کے بعد کی سورہ — قریش — میں جو اس کی ترام ہے، ان کو یہ تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ تمہیں اس سرزمین میں جو امن اور رزق حاصل ہے وہ تمہاری تدبیر و قابلیت اور تمہارے استحقاق کا کمرشمہ نہیں بلکہ یہ تمام تر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا اور ان کے بنائے ہوئے اس گھر کی برکت کا ثمرہ ہے اس وجہ سے تم پر فرض عائد ہوتا ہے کہ اس امن و رزق پر نازاں ہونے کے بجائے اس گھر کے خداداد کی بندگی کرو جس نے تمہیں بھوک میں کھلایا اور خطرہ سے نچنت کیا ہے۔ یہ مضمون آگے والی سورہ میں یوں واضح فرما دیا گیا ہے: **فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۚ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ** (قریش - ۱۰۴ - ۳۰ - ۴) (پس چاہیے کہ وہ اس گھر کے خداداد کی بندگی کریں جس نے ان کو بھوک میں کھلایا اور خطرے سے نچنت کیا) ان دونوں سورتوں میں بس یہ فرق ہے کہ سورہ فیل میں ایک نہایت اہم شہادت اس امر کی پیش کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس گھر کی حفاظت کے لیے اپنی کیا شان دکھائی ہے اور سورہ قریش میں یہ واضح کیا ہے کہ اس سرزمین کے باشندوں کے لیے رزق و فضل کی جو راہیں کھلی ہیں وہ اسی گھر کے واسطے سے کھلی ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جس وقت حضرت اسماعیل علیہ السلام کو مکہ کی سرزمین میں بسایا، اس وقت یہ علاقہ امن اور رزق کے وسائل سے بالکل محروم تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان دونوں چیزوں کے لیے دعا کی جو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائی اور ان کی ذریت کو یہ دونوں چیزیں حرم ہی کے واسطے سے حاصل ہوئیں لیکن بعد میں لوگ اس حقیقت کو فراموش کر کے اپنی بدستیوں میں کھو گئے۔ ان کی اس ناشکری پر قرآن نے ان کو جگہ جگہ تنبیہ فرمائی ہے جس کی وضاحت ہم کرتے آ رہے ہیں۔ اس گردپ کی سورتوں میں سے سورہ بلد میں بھی اس کے بعض اہم پہلو زیر بحث آئے ہیں تفصیل مطلوب

ہو تو اس پر ایک نظر ڈال لیجیے۔

زیرِ نظر سورہ میں قریش کو ابرہہ کی اس فوج کشی کی طرف توجہ دلائی ہے جو اس نے بیت اللہ الحرام کو ڈھا دینے کے ناپاک ارادے سے ساٹھ ہزار کے لشکرِ پیادہ کے ساتھ، مکہ پر کی۔ ایک ایسے بھاری لشکر سے، بالخصوص جب کہ اس کا ہر اہل دستہ ہاتھیوں پر مشتمل ہو، عربوں کے لیے میدان میں نکل کر عہدہ برآ ہونا آسان نہیں تھا اس وجہ سے انہوں نے پہاڑوں میں محفوظ ہو کر سنگ باری کی صورت میں اپنی مدافعت کرنے کی کوشش کی۔ اگرچہ یہ مدافعت ایک کمزور مدافعت تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی تائیدِ غیبی سے ان کی اسی کمزور مدافعت کو ابرہہ کے لشکرِ گراں کے لیے ایک قہرِ الہی بنا دیا اور وہ اس طرح تباہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا گوشت مکہ کی وادی میں چیلوں، کتوں اور گرگھوں کو کھلایا۔

# سُورَةُ الْفِيلِ

مِکَّیَّہ ————— آیات : ۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلَمْ تَرَ کَیْفَ فَعَلَ رَبُّکَ بِاَصْحَابِ الْفِیْلِ ۱ اَلَمْ یَجْعَلْ  
کِیْدَهُمْ فِیْ تَضَلُّیْلٍ ۲ وَاَرْسَلَ عَلَیْهِمْ طَیْرًا اَبَا بَیْلٍ ۳  
تَرْمِیْهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّیْلٍ ۴ فَجَعَلَهُمْ کَعَصْفٍ  
مَّا کُوْلٍ ۵

کیا تم نے نہیں دیکھا کہ تمہارے خداوند نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا معاملہ کیا !  
کیا ان کی چال بالکل برباد نہ کر دی ! اور ان پر جھنڈ کی جھنڈ چڑیاں نہ بھیجیں !  
تم ان کو مارتے تھے سنگِ گل کے قسم کے پتھروں سے ، بالآخر ان کو اللہ نے  
کھائے ہوئے بھس کی طرح کر دیا ۔ ۵ - ۴ - ۵

## الفاظ واسالیب کی تحقیق اور آیات کی وضاحت

الْفِيلُ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ (۱)

اَللّٰهُ تَعَالٰی کے خطاب کی نوعیت ہم جگہ جگہ واضح کرتے آ رہے ہیں کہ اگرچہ یہ لفظ واحد ہے لیکن اس کا استعمال بیشتر جمع کو مخاطب کرنے کے لیے ہوتا ہے اور یہ طرزِ خطاب گویا مخاطبِ گروہ کے ایک ایک فرد کو فرداً فرداً متوجہ کرتا ہے۔ یہاں مخاطب قریش ہیں۔ ان کو مخاطب کر کے توجہ دلائی ہے کہ اصحابِ فیل کے ساتھ تمہارے رب نے جو معاملہ کیا، کیا وہ تم نے نہیں دیکھا؟ یہ امر ملحوظ رہے کہ اصحابِ الفیل کے واقعہ پر ابھی زیادہ زمانہ نہیں گزرا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت عام الفیل ہی کے دوران میں ہوئی ہے اس وجہ سے اس سورہ کے نزول کے وقت بہت سے ایسے لوگ رہے ہوں گے جنہوں نے اس واقعہ کا چشمِ خود مشاہدہ کیا ہوگا اور اگر مشاہدہ نہیں کیا ہوگا تو اس قوتِ اثر کے ساتھ سنا ہوگا کہ وہ مشاہدہ ہی کے حکم میں ہے۔ اس وجہ سے اَللّٰهُ تَعَالٰی کا خطاب یہاں بالکل اپنے موزوں محل میں ہے۔

خطاب کی  
نوعیت

قرآن نے یہاں ان ہاتھی والوں کی کوئی تفصیل بیان نہیں کی ہے کہ وہ کون تھے، کہاں سے آئے تھے اور ان کے آنے کا مقصد کیا تھا؟ اجمال کے ساتھ صرف ان کے انجام کی طرف اشارہ کر کے بات ختم کر دی ہے۔ اس اجمال کی وجہ یہ ہے کہ مخاطبِ گروہ کو ان کا سارا واقعہ معلوم تھا۔ اصحابِ الفیل کے الفاظ سے ان کا تعارف ہی سمجھ جانے کے لیے کافی تھا کہ یہ اشارہ یمن کے حبشی حکمران، ابرہہ کی طرف ہے جس کے حملہ آور لشکر کے ساتھ کوہِ سبکِ ہاتھی بھی تھے۔ ہاتھیوں والے لشکر کا تجربہ عربوں کو پہلی بار اسی جنگ میں ہوا اس وجہ سے اسی نام سے انہوں نے اس حملہ کو یاد رکھا جس سے اس کی سنگینی کا اظہار ہوتا ہے۔

اصحابِ الفیل  
کون تھے؟

ہاتھی ایک ہی تھا یا اس سے زیادہ تھے قرآن کے الفاظ سے دونوں ہی مفہوم نکل سکتے ہیں لیکن چونکہ صاحبِ الفیل نہیں بلکہ اصحابِ الفیل کہا گیا ہے اس وجہ سے قیادری ہی ہوتا ہے کہ ہاتھی ایک سے زیادہ تھے اور روایات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھیوں کا ایک پورا دستہ فوج کے ساتھ تھا جس سے اس کی قوت اور ہیبت میں بڑا اضافہ ہو گیا تھا۔

ابرہہ کو اگرچہ بعض مورخین نے ایک بڑا بار حکمران لکھا ہے لیکن اس کے حالاتِ زندگی سے اس حیرت انگیز کی تائید نہیں ہوتی بلکہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک موقع پرست، غدار اور نہایت متعصب عیسائی تھا۔ اس نے خود حبش کے بادشاہ کے ساتھ بھی غدار کی جس کی فوجوں کے ذریعہ سے اس نے یمن پر قبضہ کیا تھا

ابرہہ اور اس  
کا کردار

اس کی تفصیل تاریخوں میں موجود ہے لیکن یہاں اس سے تعرض لاو قہ نہیں ہے۔ یمن پر قبضہ کرنے کے بعد اس نے نہ صرف اس کے یہودی بادشاہ کو قتل کیا بلکہ وہاں سے یہود اور یہودیت کا بیج دُبن سے خاتمہ کر دیا۔

عیسائیت کے تعصب کے جنون میں اس نے یہ اسکیم بنائی کہ عربوں کو عیسائی بنائے۔ اس اسکیم کو ابرہہ کی چال اور اس کی ناکامی برٹشے کارلانے کے لیے اس نے یمن کے دارالسلطنت صنعاء میں ایک عظیم الشان گرجا بنوایا اور حبش کے نجاشی کو، جس کے نائب السلطنت کی حیثیت سے وہ یمن پر حکومت کر رہا تھا، اس نے لکھا کہ میں نے ایک ایسا گرجا تعمیر کرایا ہے جس کی نظیر چشم فلک نے نہیں دیکھی ہوگی۔ میں چاہتا ہوں کہ عربوں کے حج کا رُخ بھی اسی کی طرف موڑ دوں اور ان کے مکہ کے معبد کو ڈھا دوں۔ اس کے بعد اس نے کعبہ پر حملہ کا جواز پیدا کرنے کے لیے یہ مشہور کیا کہ اس کے تعمیر کردہ گرجا کو کسی عرب نے بقصد توہین ناپاک کیا ہے۔ یہ واقعہ اول تو بالکل جھوٹ معلوم ہوتا ہے، عرب ہمیشہ تلوار کے دھنی رہے ہیں، بہادر قوموں کے افراد اس طرح کی پست حرکتیں نہیں کیا کرتے، لیکن بالفرض صحیح بھی ہو تو کسی ایک شخص کا انفرادی فعل اس بات کو جائز ثابت کرنے کے لیے کافی نہیں ہے کہ اس کا انتقام پوری قوم سے لیا جائے، یہاں تک کہ اس جرم کی پاداش میں ان کے دینی معبد کو ڈھا دینے کی جسارت کی جائے لیکن عیسائیوں کے جذبات بھڑکانے اور نجاشی کی تائید حاصل کرنے کے لیے اس جھوٹ کو خوب شہرت دی گئی یہاں تک کہ ساٹھ ہزار کا لشکر بھرا اور جس کے ساتھ زردس با تھی بھی تھے، جمع کر کے مکہ پر حملہ کر دیا گیا۔

اَبْرَہَہُ یَحْمِلُ کَیْدَہُمْ فِی تَفْصِیْلِ (۲)

لیکن ابرہہ کی یہ ساری تدبیریں اللہ تعالیٰ نے بالکل پائمال و رائگاں کر دیں۔ ان تدبیروں کو کید (چال) سے تعبیر کرنے کی ایک واضح وجہ تو وہی ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا کہ ایک نہایت ظالمانہ اقدام کو جائز ثابت کرنے کے لیے ایک نہایت بے ہودہ قسم کا الزام گھڑا گیا لیکن اس کے کید ہونے کے بعض اور پہلو بھی ہیں جن کی طرف امام فراہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں اشارے فرمائے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

۱۔ اس نے معترم جہینوں میں حملہ کیا۔ اس کو خیال تھا کہ عرب ان جہینوں میں جنگ خونریزی سے احتراز کرتے ہیں۔

۲۔ اس نے مکہ میں ایسے وقت میں داخل ہونے کی کوشش کی جب اہل مکہ دوسرے عربوں کے ساتھ حج کے مناسک ادا کرنے میں مصروف ہوتے ہیں۔

۳۔ اس نے خاص طور پر تیغ منی کے دنوں میں حملہ کرنا چاہا کہ عرب یا تو منی میں قربانی میں مصروف ہوں گے یا تھکے ماندے گھروں کو واپس آ رہے ہوں گے۔

اس کی ان چالوں کو ناکام کر دینے کے لیے اللہ تعالیٰ نے جو انتظام فرمایا اس کا خلاصہ، واقعہ سے مستنبط کر کے، مولانا فراہی رحمۃ اللہ علیہ نے ان الفاظ میں پیش کیا ہے:

ابراہیم کی چالوں کی ناکامی کا خلاصہ انتظام

”۱۔ ان کی فوج کو دلدلی محسوس میں روک دیا۔

۲۔ محسوس کے پتھروں سے عربوں نے اسلحہ کا کام لیا اور ان پر سنگ باری کی جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

۳۔ علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے غار کعبہ کے ان دشمنوں پر سنگ باری کرنے والی ہزار عاصب بھی بھیجی جس نے ان کو بالکل پامال کر دیا۔“

اس عاصب کا ذکر واقعہ کے بعض حدیثی شہادوں نے کیا ہے اور ابن ہشام وغیرہ نے اپنی کتابوں میں ان شہادتوں کو نقل کیا ہے۔ مولانا خراہیؒ نے اس پر پوری تفصیل سے بحث کی ہے۔ ہم بقصد اختصار صرف دو مثالیں پیش کرتے ہیں۔ مشہور شاعر ابرقیس اس واقعہ کے سلسلہ میں قدرت الہی کی بعض شانوں کا ذکر کرتے ہوئے عاصب کا ذکر یوں کرتا ہے:

فارس من ربهم عاصب یلغهم مثل لفت القذم

(پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عاصب (سنگ ریزے برسانے والی آندھی) چلی جو خسرو خاشاک کی طرح ان کو لپیٹ لیتی)۔

اسی طرح صیفی بن عامر نے بھی ساف اور عاصب کا ذکر کیا ہے: وہ کہتا ہے:

فلما اجازوا بطن نعمان ردھم جنودا لاله بین ساف و عاصب

(جو نہی وہ بطن نعمان سے آگے بڑھے، خدا کی فوجوں نے ساف اور عاصب کے درمیان نمودار

ہو کر ان کو لپیٹ کر دیا۔)

وَادُّمَلَّ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ (۳)

یہ ابرہہ کی فوجوں کی بربادی، پامالی اور بے کسی و بے بسی سے کنایہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا ملہ ہے اس طرح ان کو پامال کیا کہ کوئی ان کی لاشوں کو اٹھانے والا نہ رہا۔ وہ میدان میں پڑی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر گوشت خوار چڑیاں بھیجیں جنہوں نے ان کا گوشت نوچا، کھایا اور دلدلی جگہ کو ان کے تعفن سے پاک کیا۔ دشمن پر چڑیوں کو مسلط کرنا اس کی شکست و پامالی کی تعبیر کے لیے معروف کنایہ ہے۔ عرب شعراء نے اپنے فخریوں میں یہاں تک کہا ہے کہ جب ہماری فوجیں دشمن پر حملہ آور ہوتی ہیں تو گوشت خوار چڑیاں ہمارے ہم رکاب ہوتی ہیں، انہیں اندازہ ہو جاتا ہے کہ ہمارے حملہ سے دشمن پامال ہوں گے اور ان کو پیٹ بھر ان کا گوشت کھانے کا موقع ملے گا۔ تو رات میں حضرت داؤد اور جالوت کا جو واقعہ بیان ہوا ہے اس میں بھی ہے کہ جب حضرت داؤد اس سے مقابلہ کرنے پر لبثہ ہوئے اور اس کی مغرورانہ باتوں کا جواب ترکی بہ ترکی دیا تو اس نے جھٹاکر کہا کہ اچھا، آج تیرا گوشت چلیوں اور کوئل

ابرہہ کی فوجوں

کی بربادی کی

تعبیر لیں

کو کھلاتا ہوں، لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو اس پر غلبہ دیا اور خود اسی کے گوشت کو چیلوں اور گدھوں نے کھایا۔

آبَابِیْل سے ابابیل میں مراد نہیں ہیں، جیسا کہ عام طور پر لوگوں نے سمجھا ہے۔ یہ لفظ گھڑوں کی جماعت اور چڑیوں کے جھنڈ کے لیے آتا ہے۔ اس کے واحد درجہ ہونے کے باب میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں کہ اس کی واحد نہیں ہے۔ بعض اس کو آبائیلہ کی جمع بتاتے ہیں۔ یہاں یہ ان چڑیوں کے لیے آیا ہے جو مقتولوں کی لاشیں کھانے کے لیے جمع ہو جاتی ہیں۔

’اَرْسَلَ عَلَیْہُمْ‘ میں مطلق کر دینے کا مضمون ہے جس سے اصحاب فیل کی کس مہر سی کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ کوئی ان کی لاشوں کو ٹھکانے لگانے والا نہیں تھا۔ اس وجہ سے چڑیوں کو پوری آزادی سے ان پر تصرف کرنے کا موقع ملا۔

تَتَرِیْمُہُمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّیلٍ ۖ فَجَعَلْہُمْ كَعْصِفٍ مَّا کُوْنُ (۴-۵)

اب آخر میں بتایا کہ اس لشکرِ جرار کے تباہ کرنے میں کتنا حصہ عربوں کا ہے اور کتنا قدرت کا۔ فرمایا مفسرین کہ تم ان کو پتھروں اور کنکروں سے مار رہے تھے، پس خدا نے ان کو کھانے کے ٹھس کی طرح پامال کر دیا یعنی ایک عام اس لشکرِ جرار کے مقابلے میں تمہاری یہ مدافعت نہایت کمزور تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی تاثیر غیبی سے غلط فہمی تمہاری یہی کمزور مدافعت اتنی کوثر بنا دی کہ وہ کھانے کے ٹھس کی طرح پامال ہو کر رہ گئے۔

ہمارے مفسرین تو عام طور پر کہتے ہیں کہ قریش نے ابرہہ کا کوئی مقابلہ نہیں کیا بلکہ ان کے سردار عبد اللہ بن قیس کو لے کر پہاڑوں میں جا چھپے اور خانہ کعبہ کو خدا کے سپرد کر دیا کہ جس کا یہ گھر ہے وہ خود اس کی حفاظت کر لے گا۔ ان کے نزدیک تَتَرِیْمُہُمْ کا فاعل طَائِفًا بَابِیْل ہے یعنی چڑیوں نے ابرہہ کی فوجوں پر سنگباری کر کے ان کو پامال کر دیا۔ اگرچہ اس قول پر تمام مفسرین متفق ہیں لیکن گونا گون وجوہ سے یہ بالکل غلط ہے جن میں سے بعض کی طرف ہم اشارہ کریں گے،

۱۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس موقع پر قریش پہاڑوں میں چلے گئے تھے لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ مدافعت سے کلیتہً دست بردار ہو کر پہاڑوں میں جا چھپے تھے، بلکہ ابرہہ کی عظیم فوج کے مقابلے میں مدافعت کی واحد ممکن شکل جو وہ اختیار کر سکتے تھے یہی تھی اس وجہ سے انھوں نے یہی اختیار کی اور اللہ تعالیٰ نے اپنی سنت کے مطابق کہ بندہ جب اپنے امکان کے حد تک اپنا فرض ادا کرنے کی کوشش کرتا ہے تو وہ اس کی مدد فرماتا ہے، اس نے قریش کی مدد فرمائی۔

اوپر آپ پڑھ آئے ہیں کہ ابرہہ کا لشکر ساٹھ ہزار تھا اور اس کے ساتھ ہاتھیوں کا ایک دستہ بھی تھا۔ اتنی بڑی فوج کا مقابلہ میدان میں نکل کر اور صف بندی کر کے، تلواروں کے ذریعہ سے کرنا، قریش کے لیے ناممکن تھا۔ وہ اگر اپنا پورا زور و اثر استعمال کرتے تو بھی شاید دس بیس ہزار سے زیادہ آدمی

اکٹھے کر پاتے، اس وجہ سے انھوں نے اپنے لیے بہترین جنگی پالیسی یہی خیال کی کہ میدان میں نکل کر مقابلہ کرنے کے بجائے پہاڑوں میں محفوظ ہو جائیں اور وہاں سے گوریلوں کے طریقہ پر جس حد تک ان کے اقدام میں مزاحمت پیدا کر سکتے ہیں، کریں۔ یہ اسی طرح کی ایک تدبیر تھی جس طرح کی تدبیر مسلمانوں نے غزوہ احزاب کے موقع پر اختیار کی۔ یعنی مدینہ کے ارد گرد خندق کھودی اور اس کے اندر محفوظ ہو کر دشمن کا مقابلہ کیا۔

۲۔ جن لوگوں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ قریش نے کوئی مزاحمت نہیں کی ان کا دعویٰ واقعات کے بھی خلاف ہے اور قریش کی حیثیت و غیرت کے بھی۔ تمام مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ ابرہہ کی فوجیں جن راستوں سے گزریں ان کے عرب قبائل نے ان کو مزاحمت کے بغیر گزرنے نہیں دیا بلکہ یہ جانتے ہوئے کہ اس دل بادل فوج سے ان کے لیے عہدہ برآ ہونا ممکن نہیں ہے انھوں نے مزاحمت کر کے شکست کھانا تو گوارا کیا لیکن یہ ننگ نہیں گوارا کیا کہ دشمن غارت گہ پر حملہ کرنے کے لیے ان کے حدود کے اندر سے آسانی سے گزر جائے۔ صرف ایک قبیلہ بنو ثقیف نے اہل عرب کی اس عام حیثیت کے خلاف روش اختیار کی۔ اس کے بعد ایک فرد، ابو رغال نے ابرہہ کی فوج کو مکہ کا راستہ بتایا لیکن اس قبیلہ کو اس بے حیثیتی کی سزا یہ ملی کہ پورے عرب میں اس کی آبرو مٹ گئی اور ابو رغال کا حشر یہ ہوا کہ اس کی قبر پر اہل عرب ایک مدت تک لعنت کے طور پر سنگ باری کرتے رہے۔ غور کیجیے کہ جب چھوٹے چھوٹے قبائل نے اس بے جگری سے دشمن کا مقابلہ کیا تو قریش اس کے آگے اس بے حیثیتی کا اظہار کس طرح کرتے کہ اس کو بے روک ٹوک اللہ کے گھر پر قابض ہو جاتے دیتے۔ اور اگر انھوں نے واقعی بغیر کسی مزاحمت کے اس کو راہ دے دی تھی تو ابو رغال نے کیا گناہ کیا تھا کہ اس کی قبر پر وہ سنگ باری کرتے رہے۔ بہر حال یہ بات کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ وہ بغیر کوئی مزاحمت کیے پہاڑوں میں جا چھے۔ قریش کی غیرت و حیثیت ہمیشہ مشہور رہی ہے۔ انھوں نے کبھی معمولی باتوں میں بھی کوئی ایسی کمزوری نہیں دکھائی جس سے ان کی غیرت و حیثیت پر حرف آئے، تو وہ بیت اللہ کے معاملہ میں ایسی بے حیثیتی کا ثبوت کیونکر دے سکتے تھے جس پر ان کی دینی و دنیوی دونوں سیادتوں کا انحصار تھا۔ بیت اللہ کے بعد ان کے پاس بچ کیا رہتا تھا جس کے لیے وہ پہاڑوں میں چھپ کر زندگی بچانے کی تمنا کرتے!

۳۔ جن لوگوں نے قریش پر اس بے حیثیتی کا الزام لگایا ہے ان کے نزدیک اس سورہ کا ذکر گویا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس گھر کا محافظ خود ہے۔ اس کے پاس ان دشمن سے ڈر کر، اگر اس کو چھوڑ کے بھاگ جائیں تب بھی خدا اس کی حفاظت کرے گا۔ چنانچہ جب قریش ابرہہ کی فوجوں سے ڈر کر پہاڑوں میں جا چھے تو اللہ تعالیٰ نے ابابیلوں کے ذریعہ سے ان پر پتھراؤ کر کے ان کو جس کی طرح پامال کر دیا۔ اگر فی الواقع اس سورہ کا درس یہی ہے تو یہ درس اللہ تعالیٰ کی سنت کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ کا قاعدہ

یہ نہیں ہے کہ بندے اپنے گھروں میں بیٹھے بیٹھے بنی اسرائیل کی طرح یہ کہیں کہ فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ  
فَقَاتِلْ اِنَّا هُمْ اَقْبَدُ وَاَنْتَ اَخَفُ (المائدہ - ۵: ۲۴) (تم اور تمہارا خداوند جاؤ لڑو، ہم یہاں بیٹھے  
ہیں اور خدا ان کے لیے میدان جیت کر ان کے لیے تخت بچھا دے اور یہ اس پر برا جمان ہو جائیں۔  
اگر اللہ تعالیٰ ایسا کرنے والا ہوتا تو بنی اسرائیل کے ساتھ اس نے ایسا کیوں نہیں کیا؟ ان کو تو اس نے  
انجیل کی ہدایت دی کہ چالیس سال کے لیے ان کو صحرا ہی میں بھٹکنے کے لیے چھوڑ دیا۔ اللہ تعالیٰ کی سنت  
جو قرآن سے واضح ہوتی ہے وہ تو یہ ہے کہ وہ ان لوگوں کی مدد فرماتا ہے جو اپنا فرض ادا کرنے کے لیے  
اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اگر چنانچہ تعداد کتنی ہی کم اور ان کے وسائل کتنے ہی محدود ہوں۔ چنانچہ قرآن  
نے بیت اللہ سے متعلق سورہ بقرہ، سورہ توبہ، سورہ حج وغیرہ میں ہماری جو ذمہ داریاں بتائی ہیں  
وہ یہی ہیں کہ ہم اس کی آبادی و حفاظت کے لیے جو کچھ ہمارے بس میں ہے وہ کریں، اللہ ہماری مدد  
کرے گا۔ یہ کہیں نہیں کہا ہے کہ تم کچھ کر دیا نہ کرو ہماری ابا بیدیں اس کی حفاظت کر لیں گی۔ بہر حال  
قریش نے جو کچھ ان کے امکان میں تھا وہ کیا۔ اگرچہ ان کی مدافعت، جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا، کمزور تھی لیکن  
اللہ تعالیٰ نے اپنی حاصب کے ذریعہ سے ان کی اس کمزور مدافعت کے اندر اتنی قوت پیدا کر دی کہ دشمن  
کھانے کے بھس کی طرح پامال ہو گئے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے موقع پر صرت مٹھی بھر  
خاک قریش کے لشکر کی طرف پھینکی تھی لیکن وہی مٹھی بھر خاک ان کے لیے طوفان بن گئی اور اللہ تعالیٰ  
نے اس کی اہمیت یوں واضح فرمائی کہ وَكَمَا دُمِيتْ اِذْ دُمِيتْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰی (الانفال - ۸: ۱۷)  
(اور وہ بکتریاں دشمنوں پر تم نے نہیں پھینکیں تھیں بلکہ اللہ نے پھینکیں)۔

۴۴۔ عبد المطلب نے جبل حراء پر چڑھ کر رب کعبہ سے جو استغاثہ کیا اس سے یہ بات نہیں  
نکل سکتی کہ وہ بیت اللہ کی مدافعت سے بالکل دست بردار ہو کر اور سارا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ کر کے  
خود اگلب ہو رہے ہیں بلکہ اس میں انھوں نے بعض فقرے تو ایسے کہے ہیں جن کے اندر ناز اور اعتماد  
کی وہ شان پائی جاتی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعائیں ہے جو آپ نے غزوہ بدر کے  
موقع پر عین میدان جنگ میں فرمائی ہے۔ اس طرح کی دعا میدان جنگ چھوڑ کر بھگنے والا نہیں کرتا  
بلکہ وہ شتمن کرتا ہے جو اگرچہ حالات کی نزاکت سے پریشان تو ہوتا ہے لیکن اپنے رب کی قدرت سے  
بلکلوس نہیں ہوتا۔ اس دعا کو جن لوگوں نے فرار کے مفہوم میں لیا ہے انھوں نے نہایت بد ذوقی کا ثبوت  
دیا ہے۔ میں تو جب اس کو پڑھتا ہوں مجھے اس کے اندر ایک رجز کی شان معلوم ہوتی ہے اور اس  
سے ایمان کی مہک آتی ہے۔ آپ بھی ذرا اپنے ذوق کو بیدار کر کے یہ اشعار پڑھیے۔ ان میں کتنی  
حرارت اور اللہ تعالیٰ کی غیرت کو جوش میں لانے والی کتنی موثر اپیلی ہے!

اللہم ان الموعود يمنع رحله فامنع رحالک

(اے خدا، آدمی اپنے اہل و عیال کی حفاظت کرتا ہے تو یہی اپنے لوگوں کی حفاظت کی

لَا يَغْلِبُ صُلَيْبُهُمْ وَمَعَالِهِمْ اَبَدًا مَّحَالًا

(ان کی صلیب اور ان کی قوت تیری قوت پر ہرگز غالب نہ ہونے پائے)

اِنْ كُنْتَ تَادِكُهُمْ وَاقْبَلْتَنَا فَاَمْرًا اَبَدًا لَّا

(اگر تو ہمارے قہر کو ان کے رحم و کرم پر چھوڑنا چاہتا ہے تو کر جو تیری مرضی)

کیا اس غیرت و حمیت کے شخص کے بارے میں یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ وہ میدان چھوڑ کر بھاگ جائے گا۔

بہر حال یہ رائے ہمارے نزدیک بالکل بے بنیاد ہے کہ قریش میدان چھوڑ کر بھاگ گئے تھے۔ چڑیوں

نے سنگ باری کر کے ابوہریرہ کی فوجوں کو پامال کیا۔ 'تَدْعِي' کے فاعل ہمارے نزدیک قریش ہیں جو 'اَلَمْ تَرَ'

کے مخیاط ہیں 'فَعَلِ' 'تَدْعِي' چڑیوں کے لیے کسی طرح موزوں ہے بھی نہیں۔ چڑیاں اپنی چونچوں اور چنگلوں

سے سنگ ریزے گوا توڑ سکتی ہیں لیکن اس کو 'دعی' نہیں کہہ سکتے۔ 'دعی' صرت اسی صورت میں ہوگی جب

پھینکنے میں بازو یا فلاخن کا زور استعمال ہو یا ہوا کے تند و تیز تھپیڑے اس کے ساتھ ہوں۔ چنانچہ جو

لوگ چڑیوں کی رمی کے قائل ہوئے ہیں انہیں بھی لفظ 'دعی' کھٹکا ہے۔ انہوں نے تکلف کر کے اس کی شکل یہ بیان

کی ہے کہ چڑیاں مڑ کے دانوں کے برابر سنگ ریزے گراتی تھیں جو ہاتھیوں کے سواروں کے جسموں میں سے گزرنے

پر ہاتھیوں کے جسموں میں گھس جاتے تھے۔ اس طرح انہوں نے چڑیوں کی چونچوں سے گرنے والے سنگ ریزوں کا اثر

ہونا تو دکھا دیا لیکن یہ واقعہ ہے کہ اس صورت کو 'دعی' سے تعبیر کرنا کسی طرح موزوں نہیں ہے۔

'بِحِجَادَةٍ مِّنْ سَيْحِلٍ' لفظ 'سَيْحِلٍ' کی تحقیق اس کے محل میں ہو چکی ہے۔ یہاں ہی کے سنگ گل

سے مرتب ہے۔ اس کا ترجمہ اگر کنکر کیجیے تو میرے نزدیک یہ صحیح ہوگا۔ اور ہم اشیاء کو چکھنے میں کہ عربوں

کی یہ مدافعت ایک کمزور مدافعت تھی۔ اصل مقابلہ تو اس صورت میں ہوتا جب کھیلے میدان میں صف بندی کر

کے تلواروں، نیزوں اور تیروں سے دبدو جنگ ہوتی۔ اگر حریف کے پاس ہاتھی تھے تو ان کے پاس بھی

کم از کم گھوڑے ہوتے لیکن اس طرح کی جنگ کا، جیسا کہ ہم نے عرض کیا، امکان نہیں تھا اس وجہ سے قریش

نے آخری چارہ کار کے طور پر یہ راہ اختیار کی کہ جہاں فائوٹنگ گیا پہاڑوں سے پتھر اڑ کر کے دشمن کی راہ روکنے

کی کوشش کی۔ ظاہر ہے کہ یہ مدافعت ایک کمزور مدافعت تھی اور اس کی اس کمزوری ہی کو واضح کرنے کے لیے

قرآن نے 'بِحِجَادَةٍ مِّنْ سَيْحِلٍ' کے الفاظ سے اس کی نوعیت واضح کر دی۔

فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ اِذَا اُلْقِيَ

یہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت بیان فرمائی ہے کہ اگرچہ تمہاری مدافعت کمزور مدافعت تھی لیکن جیسے

تم حوصلہ کر کے مدافعت کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی سنت کے مطابق تمہاری مدد کے لیے

اپنی شان دکھائی اور ان کو کھانے کے بھس کی طرح پامال کر دیا۔ کسی شے کا نام اس کے انجام کے اعتبار سے

رکھنا عربی زبان کا ایک معروف اسلوب ہے۔ کَعَصِفٌ مَّا كُوِّلِ اسی نوع کی ترکیب ہے۔

یہاں یہ بات نگاہ میں رہے کہ دُحیٰ کی نسبت تو مخاطب کی طرف کی ہے لیکن ان کو کھانے کے بھس کی طرح کر دینا اللہ تعالیٰ نے اپنی شان بتائی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ابرہہ کے لشکر کو پامال کر دینا تنہا عربوں کی سنگ باری کے بس کی بات نہ تھی اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی شان دکھائی اور یہ شان ان کی سنگ باری کے پردے میں دکھائی۔ ہم سمجھے بعض عینی شاہدوں کا یہ بیان نقل کر آئے ہیں کہ ابرہہ کی فوجوں پر حاصِب بھی چلی تھی۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حاصِب اسی وقت چلی ہے جب عربوں نے دادی محشر کے ککڑوں سے ان پر پتھر اڑ کیا۔ یاد ہو گا کہ غزوہ خندق کے موقع پر بھی ہوانے مسلمانوں کی مدد کی تھی اسی طرح کی مدد اس موقع پر بھی نمودار ہوئی۔ ہم سمجھے یہ اشارہ کر آئے ہیں کہ ابرہہ کی فوجوں کے مقابل میں قریش نے اس سے ملتی جلتی تدبیر اختیار کی جو مسلمانوں نے احزاب کے مقابل میں اختیار کی۔

اب صرف ایک سوال قابلِ غور رہ جاتا ہے۔ وہ یہ کہ اگر واقعہ یہ ہے کہ ابرہہ کی فوجوں کی پٹیاں چڑیوں کی سنگ باری سے نہیں بلکہ عربوں کی سنگ باری اور حاصِب کے ذریعہ سے ہوئی، پٹیاں صرف لاشوں کو کھانے آئی تھیں، تو ترتیبِ کلام یوں ہونی چاہیے تھی کہ: تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ اور اس کا جواب فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا كُوِّلِ ۖ وَادْرَسَ عَلَيْهِمْ حَاطِرًا اَبَابِيْن ۖ یہ سوال جن لوگوں کے ذہن میں پیدا ہوا ہے ہمارے نزدیک وہ عربیت کے ایک خاص اسلوبِ بلاغت سے نا آشنا ہیں۔ وہ یہ کہ بعض مرتبہ کسی نتیجہ خیر یا شر کی مبادرت ظاہر کرنے کے لیے اس کو فعل کی پوری تفصیل سے پہلے ہی ظاہر کر دیتے ہیں۔ دعاؤں کی قبولیت کی مبادرت ظاہر کرنے کے لیے قرآن نے یہ اسلوب جگہ جگہ اختیار کیا ہے اور ہم اس کی وضاحت کرتے آرہے ہیں۔ یہاں سورۃ نوح سے ہم ایک مثال پیش کرتے ہیں:

قَالَ نُوحٌ رَّبِّ اَنْقِصْ عَصْوِيْ  
وَاتَّبِعُوا مَن تَرِيْدُ مَالَهُ  
وَفَلَدًا اِلَّا خَسَادًا ۚ وَمَكْرُوًّا  
مَّكْرًا كِبَارًا ۚ وَقَالُوا  
لَا تَذَرْنَا اِلَهَةً كُمْ  
لَا تَذَرْنَا وِدًّا وَّافْلَاسًا ۚ  
وَلَا يُغْنِيكَ عَنْكَ  
وَلَسَرًا ۚ وَقَدْ اَصْلَحْنَا كَيْفًا  
وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا ضَلَالًا  
مِّمَّا خَطِيْئَتِهِمْ اَغْرَقُوْا

نوح نے فریاد کیا، اے میرے رب! انھوں نے  
میرے نافرمانی کر دی اور ان لوگوں کی پیروی کی  
جن کے مال اور اولاد نے ان کے خسارے ہی  
میں اضافہ کیا اور انھوں نے بڑی بڑی چالیں  
چلیں اور اپنی قوم کو ورغلا یا کہ اپنے معبودوں کو  
ہرگز نہ چھوڑ لیو اور نہ چھوڑ لیو و د کو اور نہ سوا  
کو اور نہ بیوقوف، بیوقوف اور سرکود اور اے  
میرے رب! انھوں نے ایک خبیث کتیر کو گمراہ کر  
رکھا ہے اور تو ان ظالموں کی گمراہی ہی میں اب  
اضافہ کر، پس وہ اپنے گناہوں کی پاداش میں

فَادْخُلُوا نَارًا فَكُلْ مِنْهَا فَاذْكُرُوا  
لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا وَقَالَ  
مُوسَىٰ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ  
النَّاسِ قِدْرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ  
إِن تَذَرَهُمْ يَبْضُلُوا عَنَّا ذَاكَ  
وَلَا يَلِدُوا وَلَا يَأْكُلُوا كَفًّا أَه  
پانی میں غرق اور آگ میں داخل کیے گئے  
اور اللہ کے متعال میں وہ اپنے لیے کوئی مددگار  
نہ پا سکے اور نوح نے کہا، اے میرے رب!  
تو ان کافروں میں سے زمین پر ایک تمغہ بھی  
نہ چھوڑ۔ اگر تو ان کو چھوڑے رکھے گا تو یہ  
تیرے بندوں کو گمراہ کریں گے اور صرف نابکاروں  
اور ناشکروں ہی کو جہنم دیں گے۔

(نوح - ۲۱: ۲۰-۲۱)

ان آیات پر تدبیر کی نظر ڈالیں تو معلوم ہوگا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کے پہلے ہی  
فقرے کے بعد ان کی قوم کا انجام رکھ دیا گیا ہے اور ان کی باقی دعا مومنوں کو دی گئی ہے حالانکہ  
انجام بہر حال پوری دعا کے بعد ہی سامنے آیا ہوگا۔ اس کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ  
قبولیت دعا کی مبادرت ظاہر کرنے کے لیے ترتیب کلام میں تقدیم یا تاخیر کر دی  
گئی! بالکل اسی طرح اس سورہ میں ابرہہ کی فوج کا انجام ظاہر کرنے کے لیے ان پر چڑیوں کے بھیجے  
جانے کا ذکر پہلے کیا اور ان کے پامال ہونے کا ذکر اس کے بعد کیا۔ سورہ کا مزاج چونکہ قریش پر امتنان  
احسان کا تھا اس وجہ سے بلاغت کا تقاضا یہی تھا کہ دشمن کی بد انجامی کی تصویر پہلے سامنے آئے۔  
استاذ امام حمید الدین فراہی علیہ الرحمۃ نے اس سورہ کی تفسیر نہایت مفصل لکھی ہے۔ میں نے  
بقصد اختصار ان کی کتاب کی بعض باتیں اس میں نہیں لی ہیں حالانکہ وہ تفسیر کے پہلو سے نہایت اہمیت  
رکھنے والی ہیں۔ مولانا نے حج کے سلسلہ میں رمی جبرأت کی سنت کو اسی رمی کی یادگار قرار دیا ہے  
اور بعض دوسری تحقیقات بھی نہایت اہم بیان فرمائی ہیں۔ اس کتاب کے قارئین کو میرا مشورہ یہ ہے  
کہ وہ مولانا کی تفسیر بھی ضرور پڑھیں۔ اس سے ان کے زاویہ نگاہ میں وسعت بھی پیدا ہوگی اور وہ فرق بھی سمجھ  
آئے گا جو ان کے اور میرے نقطہ نظر میں بہت باریک سا ہے۔

ان سطوہ پر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس سورہ کی تفسیر تمام ہوئی۔ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا۔

لاہور

۱۵۔ مئی ۱۹۸۰ء

۲۹۔ جمادی الثانی ۱۴۰۱ھ